

# ابن الجوزي ومنهجه في التفسير

بقلم : أحمد فهميم مطر\*

## المقدمة :

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه. وبعد :  
لقد استهوتني دراسة شخصية ابن الجوزي لما اتصف به من صفات كثيرة  
كانت محل إعجاب من عاصره أو قام بدراسته. فقد كان من أكبر المؤرخين  
في عصره الذين كتبوا التاريخ بأمانة ودقة، رغم التيارات الكثيرة والفتن التي  
كانت متفشية في ذلك العصر.

وقد كان ابن الجوزي كذلك إماماً في الحديث وقد أطلق عليه لقب الحافظ  
مما يدل على مكانته وتمكنه، وكان محدثاً وواعظاً ومفسراً، حتى أنه قد فسر  
القرآن الكريم على منبر وعظه، وكان أديباً وله بعض الأشعار، وقد أكثر من  
التصانيف مما لم يرقم به عالم قبله أو محدث أو فقيه، وقد اختلف المؤرخون  
في عدد تصانيفه ما بين الثلاثمائة والأربعمائة مصنف<sup>(١)</sup> وهذا هو الذي  
استهواني في دراسة شخصية ابن الجوزي والوقوف على بعض الملامح والصفات  
التي كان يتحلى بها والوقوف كذلك على التيارات والفتن التي كانت سائدة  
في ذلك العصر الذي عاش فيه.

( \* ) وردت ترجمة للباحث في العدد (٢٣) ص (٣١١).

(١) ابن كثير - البداية ٢٨/١٣ - ابن العماد شذرات الذهب ٣٣١/٤.

وأرجو أن يوفقني الله في نقل صورة حسية للقاريء، فأكون قد أدت بعض ما يجب علينا تجاه تلك الشخصية الفريدة.  
والله يوفقنا إلى ما فيه الخير، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

## حياة ابن الجوزي

### أسرته :

كان أهله تجاراً في النحاس فلهذا يوجد في بعض سماعاته القديمة ابن الجوزي الصفار<sup>(١)</sup> وذكر أن والده كان يعمل الصفر بنهر القلائين<sup>(٢)</sup>. مات والده وله من العمر ثلاث سنوات فكان يُتمماً مبكراً بالنسبة له، ولكن ذلك لم يؤثر عليه من الناحية المادية، فالأسرة كانت على جانب من الثراء لا تحتاج فيه إلى أن تجعله يتعلم صنعة أو حرفة يقتاتون منها أو يتعايشون، فكانت وجهتهم هي طلب العلم.

أما والدته فقد ظلت على قيد الحياة حيث سبقها إلى الموت بأيام. وتولى رعايته بعد أبيه عمه أبو البركات الذي حمّله إلى الحافظ أبي الفضل ابن ناصر لتسميته الحديث<sup>(٣)</sup>. وتشير بعض المصادر إلى أن عمته هي التي حملته إلى ابن ناصر وقرأ عليه<sup>(٤)</sup>.

وكان لابن الجوزي ثلاثة إخوة وأختان: أولهما عبدالله وعبدالرزاق والثالث محمد. أما الأختان فقد شاركنه إحداهما في التلمذة على بعض شيوخه<sup>(٥)</sup>.

(١) الذيل على طبقات الخبابة ج ١ ص ٤٠١.

(٢) مرآة الجنان ج ٣ ص ٤٩٢.

(٣) المستفاد ص ٤١٦، ٤١٧.

(٤) البداية والنهاية ج ١٣ ص ٢٩.

(٥) النكلمة ج ١ ص ١١٥.

ولابن الجوزي أبناء ثلاثة: عبدالعزيز وهو أكبرهم مات شاباً في حياة والده. ثم أبو القاسم علي، وقد كان عاقاً لوالده ألب عليه في زمن المحنة وغيرها وقد تسلط على كتبه في غيبته بواسطة فباعها بأبخس الأثمان، ثم محيي الدين يوسف وكان أنجب أولاده وأصغرهم ووعظ بعد أبيه، ثم باشر حسبة بغداد، ثم صار رسول الخلفاء إلى الملوك بأطراف البلاد، ثم صار أستاذ دار الخليفة المستعصم، وكان لأبي الفرج عدة بنات منهن: رابعة أم سبطه أبي المظفر صاحب مرآة الزمان<sup>(١)</sup>.

وخلاصة القول أن أسرة ابن الجوزي كانت من الأسر التي تهتم بالعلم والمعرفة، فقد أسهم ابن الجوزي هو وأبناؤه في بناء الفكر العربي والإسلامي وإمداد المكتبة العربية بكل ما هو نافع ومفيد.

#### مولده ونشأته:

هو جمال الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد بن علي القرشي التيمي البكري (من ذرية أبي بكر الصديق) الفقيه الحنبلي الحافظ المفسر الواعظ المؤرخ الأديب المعروف بابن الجوزي<sup>(٢)</sup> وعُرف بابن الجوزي نسبة إلى جده الأكبر جعفر (الجوزي) وسمى جده بالجوزي نسبة إلى مشرعة الجوز أو إلى فرضة فيها يقال لها جوزة هي محلة أو فرضة في البصرة<sup>(٣)</sup> ويقال إن جوزة فرضة على شاطئ دجلة قريباً من بغداد<sup>(٤)</sup>.

ولد سنة ثمان وخمسمائة وقيل سنة تسع وقيل سنة عشر، وكان مولده بدرب حبيب<sup>(٥)</sup>، وتوفي والده وهو صغير فكفلته أمه وعمته وتوجه بها إلى العلم فحملته عمته إلى مسجد أبي الفضل بن ناصر فأولاه عناية كبيرة لِمَا

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ٣٠.

(٢) مشيخة ابن الجوزي ص ٥.

(٣) مرآة الزمان ج ٨ ص ٤٨١، شذرات الذهب ج ٤ ص ٣٣٠.

(٤) وفيات الأعيان ج ٣ ص ١٤٢.

(٥) الذيل على طبقات الخبائلة ج ١ ص ٤٠٠.

رأى من بوادر نبوغه وإقباله وحرصه على العلم وهو صغير، وحفظ القرآن الكريم وقرأه على جماعة من أئمة القراء.

وسر نجاح ابن الجوزي يكمن في قوة بديته، وسرعة بادرته، وحضور ذهنه، ونوادر أجوبته، مع كثرة محفوظه وسعة روايته<sup>(١)</sup>.

ولقد انقطع ابن الجوزي للدرس ومجالس العلم وترك ما كان أترابه يلهون به من اللعب للتوفر على الحفظ والتوغل في طريق علوم زمانه وثقافته «وكان لا يخرج من بيته إلا للجمعة ولا يلعب مع الصبيان»<sup>(٢)</sup>.

وهكذا درج ابن الجوزي منذ صغره يحب العلم، ويُسغف بالتحصيل في كل فنون العلم، وقد تحدث ابن الجوزي في كتابه «لفتة الكبد» فقال: «كان الصبيان ينزلون إلى دجلة ويتفرجون وأنا في زمن الصبا آخذ جزءاً، وأقعد حَجْرَة من الناس إلى جانب الرقة فأتشأغل بالعلم»<sup>(٣)</sup>.

وكانت بغداد مشرقة زاهرة بعلومها وفنونها زاخرة بالعلم والعلماء فهل ابن الجوزي من هذا المنهل الفياض الذي لا يغيض. دفعه إلى ذلك حبه للعلم وولوعه به وتحدث هو عن نفسه في كتابه «صيد الخاطر» فقال: «فأقول عن نفسي وما يلزمني حال غيري: إنني رجل حُبِّبَ إليَّ العلم من زمن الطفولة فتشأغلت به، ثم لم يُحَبِّبَ إليَّ فن واحد منه، بل فنونه، ثم لا تقتصر همتي في فن على بعضه، بل أروم استقصاءه، والزمان لا يسع، والعمر أضييق والشوق يقوى، والعجز يقعد، فيبقى وقوف بعض المطلوبات حسرات»<sup>(٤)</sup>.

وقد أخذ ابن الجوزي العلم عن خاله الشيخ أبي الفضل أكثر من ثلاثين سنة، وكذلك أخذ الحديث والوعظ والفقهاء على يد الشيخ الزاغوني، وأخذ

(١) مقدمة صيد الخاطر ص ١٦.

(٢) البداية والنهاية ج ١٣ ص ٢٩.

(٣) لفتة الكبد ص ٨١.

(٤) صيد الخاطر ص ٦٢.

الفقه كذلك عن أبي بكر الدينوري الحنبلي، ودرس اللغة على أبي منصور الجواليقي، والحديث عن ابن عبدالواحد الدينوري. وقد جمع شيوخه في مشيخته «ذكر منهم ستة وثمانين شيخاً» وكان يحارب أهل البدع وقد أعلن عليهم ذلك دون هواده أو خوف: وقيل له مرة قلل من ذكر أهل البدع مخافة الفتن فأنشد:

أتوب إليك يا رحمن مما جنيت      فقد تعاضمت الذنوب  
وأما عن هوى ليلي وتركي      زيارتها فإني لا أتوب  
وقال له قائل: ما فيك عيب إلا أنك حنبلي، فأنشد:

وعيرني الواشون أني أحبها      وتلك شكاة ظاهر عنك عارها<sup>(١)</sup>  
وليس عجباً أن يجلس للوعظ في بغداد منذ سنة ٥٢٧هـ وسنه دون العشرين. وما زال يدرس ويعظ ويؤلف حتى أصبح إمام بغداد وواعظها الأول<sup>(٢)</sup>.

وكان يحضر مجلسه عامة الناس وخاصتهم، ويتزاحمون على حضور تلك المجالس حتى لقد حزر الجمع في بعض المجالس بمائة ألف. وهذا العدد وإن كان يدل على المبالغة إلا أنه يدل دلالة قاطعة على كثرة العدد وشدة الزحام وإقبال الناس على مواعظه وحضور مجالسه، وكان الخليفة يحضر وعظه ومجالسه في المناسبات، وكان أبوالفرج يلقي الموعظة على الخليفة ولا يخشى في ذلك شيئاً.

وذكر أنه تكلم يوماً بحضرة الخليفة وحكى له موعظة شيبان للرشيد: وقال فيما قال: يا أمير المؤمنين إن تكلمت خفت منك، وإن أمسكت خفت عليك،

(١) الذيل على طبقات الحنابلة ج ١ ص ٤٠٣، ٤٠٤.

(٢) صفة الصفوة ج ١ ص ١٠.

وأنا أقدم خوفاً عليك على خوفاً منك<sup>(١)</sup>.

وفي آخر حياته وشى به حُساده عند الخليفة فأرسل من أهانه وشتمه وختم على داره، وشتت عياله، وأخذ في سفينة إلى واسط فحبس في دار هناك ومكث على ذلك الحال خمس سنين وهو يقوم بشئون نفسه من غسل وطبخ، حتى استطاع ابنه يوسف أن يجتهد وباجتهاده توصل إلى أم الخليفة فشفت للشيخ فأطلق سراحه.

### طلبه للعلم :

نشأ ابن الجوزي منذ نعومة أظفاره يحب العلم ويختلف إلى العلماء (ولم يكن يفعل مثل الصبيان يلعبون ويلهون ويضيعون أوقاتهم في اللعب والجري، ولكنه أوقف نفسه على الحفظ والتوغل في العلم، وقد كان لا يخرج من بيته إلا للجمعة ولا يلعب مع الصبيان).

ولقد وجد ابن الجوزي المناخ مهيأً له والأمر تسير رخاءً بريح طيبة، فأهله كانوا يشجعونه على العلم وشيوخه كذلك عندما لمسوا فيه حب العلم والتعلق به وكان أولهم خاله ابن ناصر، وكذلك وجد بغداد تعجُّ بالعلماء والمفكرين، فقد كانت حاضرة العالم الإسلامي كله تزدهر بالعلوم وتشرق بالمعارف وتنبه بالعلماء.

وقد وصل ابن الجوزي قمة النضج العلمي حتى أطلق عليه لقب الحافظ دلالة على مكانته العلمية الكبيرة، وقد تحدث عن نفسه فقال: «أنا كتبت الحديث ولي إحدى عشرة سنة وسمعت قبل ذلك»<sup>(٢)</sup>.

ولقد برع وتفوق في كل علم من العلوم وفن من الفنون، فكان في الفقه إماماً يحضر مجلسه جماعة من الفقهاء الحنابلة.

أمَّا في التفسير فكان لا يجاري ولا يباري حتى أنه قد فسر القرآن الكريم

(١) الذيل على طبقات الحنابلة ج ١ ص ٤٠٩.

(٢) المنتظم ج ٧ ص ١٨٢.

على منبر وعظه، وكان يقول: «ما عرفت واعظاً فسر القرآن كله في مجلس الوعظ منذ نزل القرآن، فالحمد لله المنعم»<sup>(١)</sup>.

ولقد بلغت مؤلفاته وتصانيفه في القرآن وعلومه سبعة وعشرين كتاباً كان من أبرزها كتابه الشهير «زاد المسير في علم التفسير»<sup>(٢)</sup>.

وكان من المبرزين في التاريخ المتوسعين فيه، فكتب وترجم لكبار الصحابة والفقهاء. أمّا في الوعظ فكان وحيد عصره وناطقة قرنه. بدليل تسابق العامة والخاصة والأمراء والخلفاء على مجالس وعظه، وكان الناس يقصدونه للتوبة على يديه، ولقد حضر بعض هذه المجالس الرحالة العربي ابن جبير عند زيارته لبغداد عام خمس مائة وثمانين من الهجرة، وقد أطنب في وصفها وتأثيرها العام في المجتمع حتى قال «تساقطوا عليه تساقط الفراش على المصباح»<sup>(٣)</sup> وقال ابن رجب «إذا وعظ اختلس القلوب وتشققت النفوس دون الجيوب»<sup>(٤)</sup>. وكان ابن الجوزي كذلك أديباً ومحدثاً، ويرتجل ما يريد ارتجاله، وقد حفظت لنا المصادر بعض أشعار ابن الجوزي ووصفتها بأنها حسنة أو فائقة أو لطيفة<sup>(٥)</sup>.

وكان له مؤلفات وتصانيف كثيرة، وقد ذكرت بعض المصادر أن الكراريس التي كتبها ابن الجوزي لو جمعت وقسمت على أيام حياته لكان له في كل يوم تسع كراريس<sup>(٦)</sup>.

وقد اختلف المؤرخون في عدد تصانيف ابن الجوزي ما بين الثلاثمائة والأربعمائة مصنف<sup>(٧)</sup>.

ولهذا فقد وصل ابن الجوزي إلى مكانة علمية لم يتوصل إليها أحد قبله وبلغ منزلة لم يرق إليها عالم قط.

(١) المنتظم ج ١٠ ص ٢٥١.

(٢) مؤلفات ابن الجوزي للعلوجي ص ٢٢٢، ٢٢٣.

(٣) ابن جبير: الرحلة ص ٢٠٨، ٢٠٩.

(٤) الذيل على طبقات الخنابلة ج ١ ص ٤١٣.

(٥) تذكرة الخواص: سبط ابن الجوزي ص ٤٦.

(٦) وفيات الأعيان ج ٣ ص ١٤١.

(٧) شذرات الذهب ج ٤ ص ٣٣١.

## مذهبه :

كان ابن الجوزي على مذهب أهل السنة ومذهب الإمام أحمد بن حنبل وأصحابه وكان يذم من يخالفهم، ويصرح بمذاهبهم في مسائل الأصول وخاصة مسألة القرآن ويتكلم عنهم كثيراً في كتبه، وكان على حرب دائمة مع أهل البدع والخرافات.

وقال يوماً على المنبر: أهل البدع يقولون: ما في السماء أحد، ولا في المصحف قرآن، ولا في القبر نبي. ثلاث عورات لكم<sup>(١)</sup>.

وقد كان له خطة ومذهب ظهرها واضحين في كتابه «تلبس إبليس» الذي تحدث فيه عن كثير من المفاسد والمبتدعات التي تفشت في ذلك العصر ومنها البدع الصوفية التي أنكرها، ولم يقف على حد الإنكار ولكنه أعلن عليها حرباً لا هوادة فيها.

ومع ذلك فإن بعض أصحاب مذهب الإمام أحمد نقموا على ابن الجوزي بعض آرائه، لأنه لم يكن يتعصب تعصباً كاملاً للمذهب، وكان يرى في نفسه عدم وقوفه على رأي، بل لا بد من استعمال العقل والفكر.

يقول عنه ابن رجب الحنبلي في طبقات الحنابلة :

«نقم عليه جماعة من مشايخ أصحابنا ميله إلى التأويل في بعض كلامه واشتد نكيرهم عليه في ذلك، ولا ريب أن كلامه في ذلك مضطرب مختلف، وهو إن كان مطلعاً على الأحاديث والآثار فلم يكن يحل شبه المتكلمين وبيان فسادها»<sup>(٢)</sup>.

وكان دفاع ابن الجوزي عن السنة والمذهب السلفي ومحاربة الصوفية وأهل البدع من الشيعة، كان سبباً في إيدائه وإدخاله السجن، وإهانتته، وختم داره، ومكوثه في السجن خمس سنين.

(١) الذيل على طبقات الحنابلة ج ١ ص ٤٠٣.

(٢) الوفا بأحوال المصطفى ج ١ ص ٥.



## أعماله :

أوقف الشيخ حياته على العلم، فتعلم وأخذ من العلم حظاً كبيراً، وفاق أقرانه، ولم يتفوق في علم واحد من العلوم، وإنما تفوق في جميع العلوم التي كتب فيها حتى علوم الطب.

وكان من مبادئه أن يخدم الإسلام ويرفع راية السنّة المحمدية، فأوقف حياته على محاربة البدع والمبتدعة وأهل الكلام والشيعية. ومن أعماله التي أوقف نفسه عليها هي: مجالس الوعظ والإرشاد. فقد كانت تؤتي ثمارها، وتؤثر في الناس تأثيراً كبيراً لدرجة أن الناس كانوا يتلقونه بالشموع التي حزرها بعضهم بألف شمعة. وقال ابن القطيبي: انتفع الناس بكلامه فكان يتوب في المجلس الواحد مائة وأكثر في بعض الأيام، وكان يجلس بجامع المنصور يوماً أو يومين في السنة فتغلق المحال ويجزر الجمع بمائة ألف<sup>(١)</sup>.

وسلمت إليه المدرسة التي للجهة (بنفشأ) وكُتب في كتاب الوقف أنها وقف على أصحاب أحمد، وأنها مفوضة إلى ناصر السنّة ابن الجوزي. وكان يعظ الأمراء والخلفاء ولا يخاف قول الحق لهم. لأنه يسعى إلى هدف معين هو إعلاء كلمة الله ورفع راية السنّة المحمدية، لا يريد مالا ولا جاهاً ولا منصباً ولا مكسباً من مكاسب الدنيا.

وقد بنى ابن الجوزي مدرسة بدرب دينار ودرس بها سنة سبعين وذكر أول يوم تدريسه بها أربعة عشر درساً من فنون العلم<sup>(٢)</sup>. وزاد عدد المدارس بعد ذلك حتى صارت خمس مدارس كلها في خدمة العلم والتعليم، ويكفيه من العمل تلك المصنفات الكثيرة التي ألفها في كل علم وكل فن.

## منهجه في التفسير :

لقد نهج ابن الجوزي في تفسيره للقرآن الكريم نهج السلف الصالح وأهل السنة، وقد استقى تفسيره من مصادر كثيرة أهمها ما يأتي :

(١) الذيل على طبقات الحنابلة ج ١ ص ٤١١.

(٢) الذيل على طبقات الحنابلة ج ١ ص ٤٠٥.

## مصادره في القراءات :

كان أهم مصدر للتفسير في القراءات هم شيوخه الذين درس عليهم وتعلم على أيديهم هذا العلم، ثم ما لبث أن تفوق عليهم جميعاً، وألف في هذا العلم كتاباً يسمى «الإشارة إلى القراءة المختارة» أربعة أجزاء مما يدل على تضلعه وتمكنه من هذا العلم.

والشيوخ الذين تلقاه عليهم هم :

أبو الحسن علي بن عبدالله الزاغوني، وأبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون المقرئ، وأبو عبدالله بن الخياط المقرئ، وأبو الفضل أحمد بن الحسين المقرئ، وأبو منصور عبدالرحمن القزاز، وأبو حفص عمر بن ظفر بن أحمد المقرئ.

وقد قرأ بالروايات في كبره على ابن الباقلاني بواسط حين كان منفيًا بها، وقرأ بالعشر على أبي بكر محمد بن الحسن المزني. ثم تتبع بعد ذلك أصحاب القراءات المشهورة. وكانت مصادره في تفسيره منهم، ومن هؤلاء : ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو، وحفص، وطلحة وغيرهم كثير كقتادة والفراء والأخفش.

## مصادره في التفسير :

كان مصدره الأول هو ما أثر عن رسول الله ﷺ من الأخبار ثم الصحابة رضوان الله عليهم. من أمثال علي بن أبي طالب وعبدالله بن مسعود وأبي بن كعب وعبدالله بن عباس. ثم ما روى عن التابعين من أمثال ابن جبير وعكرمة وطاووس اليماني وعطاء بن أبي رباح، وأبي العالية والحسن البصري، وأبي سعيد الخدري، وقتادة والسدي والحسن وابن جريج.

أما المصادر التي نقل عنها ففي طليعتها تفسير ابن جرير، وكتب الحديث، وكتبا ابن قتيبة «مشكل القرآن»، «غريب القرآن»، وكتب معاني القرآن ولاسيما كتابا الفراء والزجاج، والحجة لأبي علي الفارسي، و«مجاز القرآن» لأبي

عبيدة، وكتب ابن الأنباري في القرآن، وأسماء الله الحسنى للخطابي وغيرها<sup>(١)</sup>.

وقد أخذ عن غير هؤلاء من تلاميذ الصحابة رضوان الله عليهم. كعلقمة ابن قيس، ومسروق، والأسود بن يزيد، ومرة الهمداني، وعامر الشعبي، وقتادة بن دعامة الدوسي، وهؤلاء من تلاميذ عبدالله بن مسعود رضي الله عنه. وأخذ كذلك عن عبيدة السلماني وأبي الطفيل والحسين بن علي رضي الله عنه وهؤلاء من تلاميذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وأخذ كذلك عن زيد بن أسلم، وأبي العالية ومحمد بن كعب القرظي وهؤلاء من تلاميذ أبي بن كعب رضي الله عنه.

فهؤلاء هم: أقطاب التفسير وأعلامه الذين أخذ عنهم وعن الذين تتلمذوا عليهم حتى انتهت إليه الرياسة في التفسير والفتوى، وكان أكثرهم شهرة هو ابن عباس الذي لقب بالخبز والبعر لكثرة علمه ومعرفته بمعاني كتاب الله. **مصادره في أسباب النزول :**

كان من أول مصادره في ذلك هم الصحابة رضوان الله عليهم فقد فسروا القرآن بما سمعوه من رسول الله ﷺ وما شاهدوه من الأحداث التي كان القرآن ينزل بها وأشهرهم عبدالله بن عباس وابن مسعود وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب. ومن أكثر هؤلاء رواية ومعرفة هو: عبدالله بن عباس الذي نشأ في بيت النبوة وكان ملازماً لرسول الله ﷺ. وكان يشهد كثيراً من المواقف والظروف والملابسات والحوادث التي تنزل فيها الآيات القرآنية، وكان يسأل الصحابة ويعرف منهم مواطن نزول القرآن وتواريخ التشريع وأسباب النزول. ويلي ابن عباس في المرتبة ابن مسعود. وقد كان أحفظ الصحابة لكتاب الله.

(١) زاد المسير ج ١ ص ٤.

فقد روى عن مسروق قال: — قال عبدالله — يعني ابن مسعود — والذي لا إله غيره ما تركت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيم نزلت وأين نزلت. ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته<sup>(١)</sup>. ويلى ابن مسعود علي رضي الله عنه، فقد كان أعلم الصحابة بمواقع التنزيل ومعرفة التأويل. فعن أبي الطفيل قال: شهدت علياً يخطب وهو يقول: فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم، وسلوني عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت أم نهار، أم في سهل أم في جبل.. وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي رضي الله عنه أنه قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت وأين نزلت<sup>(٢)</sup>.

ويلى هؤلاء أبي بن كعب الأنصاري الخزرجي وكان سيد القراء وأحد كتّاب الوحي ومن أعلم الصحابة بكتاب الله وكان عارفاً بأسرار الكتب القديمة وما ورد فيها وكان يسأل رسول الله ﷺ عن الآيات التي لا يعرف معناها.

#### مصادره النحوية واللغوية :

كان مصدره الأول في اللغة والنحو هو أبو منصور الجواليقي الذي تعلم منه الأدب واللغة وقرأ عليه كتاب المعرب<sup>(٣)</sup>.

والوزير أبوالمظفر يحيى بن محمد بن هبيرة وكانت له معرفة بالنحو واللغة والعروض وصنف ووزر للمقتفي<sup>(٤)</sup>.

أمّا مصادره التي نقل عنها فهي كتب ابن قتيبة والفراء والزجاج وأبي علي الفارسي وأبي عبيدة في كتبهم مشكل القرآن — وغريب القرآن وكتب معاني القرآن والحجة ومجاز القرآن وكذلك كتب ابن الأنباري في القرآن.

(١) التفسير والمفسرون ج ١ ص ٨٥، ٨٦ للدكتور الذهبي.

(٢) أسد الغاية ج ٤ ص ١٦ — ٤٠.

(٣) مشيخة ابن الجوزي ص ١٢٦.

(٤) مشيخة ابن الجوزي ص ١٩٥.

وكذلك الأصمعي والمبرد وابن فارس وأبومعاذ النحوي — وثعلب والفراء والكسائي وإبراهيم بن السري، وأبوالفرج الأصبهاني صاحب كتاب الأغاني ويونس بن حبيب النحوي.

### مصادره الفقهية :

أما مصادره الفقهية فكثيرة وتعتبر مصادره الأولى «فقد قرأ الفقه والخلاف والأصول على أبي بكر الدينوري والقاضي أبي يعلى، وتتبع مشايخ الحديث والفقه وكان منهم القاضي أبوبكر الأنصاري وأبوالقاسم الحريري وأبوالسعادات المتوكلي وأخوه يحيى وأبو عبدالله البارع وأبوالحسن علي بن أحمد الموحد، وأبوغالب الماوردي، وأبومنصور بن خيرون، وأبوالقاسم السمرقندي وعبدالمملك الكرخوي وأبو سعد الزوزني وأبو سعد البغدادي ويحيى بن الطراح وإسماعيل بن أبي صالح المؤذن وأبوالقاسم علي الهروي وأبومنصور القزاز وعبدالجبار بن منده<sup>(١)</sup>».

### أبرز سمات تفسير ابن الجوزي :

أبرز سمات تفسيره أنه كان يذكر الآية من القرآن ويتناولها بالتفسير السهل الواضح ويذكر سبب نزولها إن كان هناك سبب للنزول وكذلك كان يفسر الآية بالآية. وهذا ما يسمى تفسير القرآن بالقرآن وكذلك كان يتناول معاني الألفاظ اللغوية بالإيضاح والبيان وإن كان فيها أكثر من رأي ذكره. وكان يفسر بالمأثور مع تناول الأحكام الفقهية والتعرض لها والقراءات التي وردت بها الآية. ومن خلال ذلك نستطيع أن نتناول كل موقف وكل سمة من هذه السمات بشيء من التفصيل.

### مواقفه من القراءات :

لقد ذكر ذلك في مقدمة زاد المسير «وقد ألمَّ أيضاً بمشهور القراءات

(١) زاد المسير ج ١ ص ٢٢، ٢٣.

وأطراف من شواذها ونقل توجيهها في العربية عن أئمة هذا العلم<sup>(١)</sup>. ومعنى ذلك أنه كان يذكر مشهور القراءات ثم يذكر التوجيه التي توجّه إليه والمعنى الذي يقصد منها على ذلك التوجيه. فترى مثلاً عند ذكره وتفسيره لقوله تعالى:

﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ «الآية ١٤٣

من سورة البقرة» يقول «لرؤوف» قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم (لرؤوف) على وزن لرعوف في جميع القرآن ووجهها أن فعولاً أكثر في كلامهم من فعل، فباب ضروب وشكور أوسع من باب حذر ويقظ، وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وأبوبكر بن عاصم (لرؤف) على وزن رعف. ويقال هو الغالب على أهل الحجاز: قال جرير:

ترى للمسلمين عليك حقاً كفعل الوالد الرؤف الرحيم

وعند قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾

الآية ١٦٥ من سورة البقرة. قرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم وحمة والكسائي (يرى) ومعناه لو يرون عذاب الآخرة لعلموا أن القوة لله جميعاً. وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب (ولو ترى) بالتاء على الخطاب للنبي ﷺ والمراد به جميع الناس وجوابه محذوف تقديره لرأيتهم أمراً عظيماً. كما تقول: لو رأيت فلاناً والسياط تأخذه. وإنما حذف الجواب لأن المعنى واضح بدونه. قال أبو علي وإنما قال «إذ» ولم يقل «إذا» وإن كانت «إذ» لما مضى لإرادة تقريب الأمر فأتى بمثال الماضي وإنما حذف جواب لو لأنه أقحم لذهاب المتوعد إلى كل ضرب من الوعيد. وقرأ أبو جعفر (إن القوة لله) بكسر الهمزة فيها على الاستئناف كأنه يقول: فلا يحزنك ما ترى من محبتهم أصنامهم: ﴿إن القوة لله جميعاً﴾<sup>(٢)</sup>.

وعند قوله تعالى: ﴿الْكَافِرُ وَاِيمَاءَ أَتَيْنَهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾

(١) زاد المسير ج ١ ص ١٥٦.

(٢) زاد المسير ج ١ ص ١٧٠، ١٧١.

الآية ٦٦ من سورة العنكبوت. «وليتمتعوا» قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بإسكان اللام على معنى الأمر والمعنى ليتمتعوا بباقي أعمارهم (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم. وقرأ الباقون بكسر اللام في «ليتمتعوا» فجعلوا اللامين بمعنى «كي» فتقديره: كي يكفروا ولكي يتمتعوا. فيكون معنى الكلام إذا هم يشركون ليكفروا وليتمتعوا: أي لا فائدة لهم في الإشراك إلا الكفر والتمتع بما يتمتعون به في العاجلة من غير نصيب لهم في الآخرة<sup>(١)</sup>.

ذلك هو موقف ابن الجوزي من القراءات يذكرها ثم يذكر المعنى على كل قراءة من تلك القراءات ليكون أبين وأوضح وأدعى إلى النفع.

### تفسير القرآن بالقرآن أو بالسنة :

رأى ابن الجوزي بثاقب نظره وعميق فكره أن القرآن الكريم قد اشتمل على إيجاز وإطناب وعموم وخصوص وإطلاق وتقييد وما جاء موجزاً في مكان قد بسط في مكان آخر. فكان لا بد من تفسير الموجز بالمبسوط. فكان يذكر الآية التي تقابل أو تفسر أو توضح الآية التي يقوم بتفسيرها ونلمس ذلك واضحاً في تفسيره: فمثلاً عند قوله تعالى ﴿فَلَقَّيْنَاهُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ «الآية ٣٧ من سورة البقرة». قال: وفي الكلمات أقوال :

### أحدها :

أنها قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّنَّ تَغْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الآية ٢٣ من سورة الأعراف. وفي قوله تعالى : ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ قال: أصل التوبة الرجوع، فالتوبة من آدم رجوعه عن المعصية وهي من الله تعالى رجوعه عليه بالرحمة، وإنما لم يذكر حواء في التوبة لأنها لم يجر لها ذكر. لأن توبتها لم تُقبل، وقال قوم: إذا كان معنى فعل الإثنين واحداً جاز أن

(١) زاد المسير ج ٦ ص ٢٨٤.

يذكر أحدهما ويكون المعنى لهما كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ سورة التوبة آية ٦٣، وقوله تعالى: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ سورة طه الآية ١١٧<sup>(١)</sup>.

ومثلاً عند قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ آية ١٠٣ من سورة الأنعام. قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ في الإدراك قولان أحدهما: أنه بمعنى الإحاطة، والثاني بمعنى الرؤية. وفي (الأبصار) قولان أحدهما: أنها العيون: قاله الجمهور، والثاني أنها العقول. ففي معنى الآية ثلاثة أقوال. القول الثالث منها: لا تدرکه الأبصار في الدنيا: رواه أبو صالح عن ابن عباس وبه قال الحسن ومقاتل ويدل على أن الآية مخصوصة بالدنيا قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢١﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٢﴾﴾ سورة القيامة. فقيده النظر إليه بالقيامة وأطلق في هذه الآية والمطلق حمل على المقيد<sup>(٢)</sup> ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارًا تَرَمَّا نُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَعْيَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ الآية ٣١ من سورة النساء، يقول: اجتناب الشيء تركه جانباً وفي الكبائر أحد عشر قولاً:

أحدها: أنها سبع. فروى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «اجتنبوا السبع الموبقات: قالوا يارسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي عند الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»<sup>(٣)</sup>.

والثاني أنها تسع. وروى حديثاً عن عبيد بن عمير عن أبيه والثالث أنها أربع وروى كذلك حديثاً في البخاري ومسلم عن عبدالله بن عمر. وروى

(١) زاد المسير ج ١ ص ٦٩، ٧٠.

(٢) زاد المسير ج ٣ ص ٩٨، ٩٩.

(٣) زاد المسير ج ٢ ص ٦٢، ٦٣.



عن أنس بن مالك والرابع أنها ثلاث فروى حديثاً عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ، وروى في البخاري ومسلم عن أبي بكرة.  
ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لَآ أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ الآيات من ٦١ — ٦٦ من سورة الكهف.  
قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ سبب خروج موسى عليه السلام في هذا السفر ما روى عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عز وجل عليه إذ لم يرد العلم إليه. فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك»<sup>(١)</sup> إلى آخر الحديث وهو حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين.

### أسباب النزول :

من الأشياء البارزة والسمات الظاهرة التي كان يتبعها ابن الجوزي في تفسيره هي أسباب النزول. فالآية يتضح معناها إذا علم سبب نزولها، فنراه يذكر سبب النزول إذا كان للآية أو للسورة وكل ذلك واضح ظاهر في تفسيره.

فمثلاً في سورة آل عمران وسبب نزولها يذكر فيها أنها مدنية وأن صدرًا من أولها نزل في وفد نجران قدموا على النبي ﷺ في ستين راكباً فيهم العاقب والسيد فخاصموه في عيسى. فقالوا إن لم يكن ولد الله فمن أبوه؟ فنزلت فيهم صدر (آل عمران) إلى بضع وثمانين آية منها<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر سبب نزول سورة الأنفال على أقوال ثلاثة: الأول منها: أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر «من قتل قتيلاً فله كذا وكذا ومن أسر أسيراً فله كذا وكذا» فأما المشيخة فثبتوا تحت الرايات، وأما الشبان فساروا إلى القتل

(١) زاد المسير ج ٥ ص ١٦١.

(٢) زاد المسير ج ١ ص ٢٤٩.

والغنائم، فقال المشيخة للشبان: أشركونا معكم فإننا كنا لكم ردءاً فأبوا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ، فنزلت سورة الأنفال.. رواه عكرمة عن ابن عباس (١).

ويذكر في سبب نزول سورة يوسف قولين: أما القول الأول فروي عن سعد بن أبي وقاص قال: أنزل القرآن على رسول الله ﷺ، فتلاه عليهم زماناً، فقالوا يارسول الله لو قصصت علينا، فأنزل الله تعالى ﴿الرَّتِّكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إلى قوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ فتلاه عليهم زماناً، فقالوا: يارسول الله لو حدثتنا، فأنزل الله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ﴾ سورة الزمر آية ٢٣، كل ذلك يؤمرون بالقرآن (٢).

ويذكر في سبب نزول سورة المجادلة قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ فقد روى عن عائشة أنها قالت: تبارك الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة فكلمت رسول الله ﷺ، وأنا في جانب البيت أسمع كلامها ويخفى عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها وتقول: يارسول الله: أبلى شبابي، وفترت له بطني، حتى إذا كبر سني، وانقطع ولدي، ظاهر مني اللهم إني أشكو إليك، قالت فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات (٣). وأما الآيات فكان كذلك يتتبع نزول كل آية ويذكرها فهذا أحرى لتفسيرها وتوضيحها وبيان معناها والأمثلة كثيرة لتتبع الآيات ونورد بعضها.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُذَرَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ سورة آل عمران آية ١٧٩. ففي سبب نزولها خمسة أقوال، أحدها: أن قريشاً قالت: تزعم يا محمد أن من اتبعك فهو في الجنة، ومن خالفك فهو في النار، فأخبرنا بمن يؤمن بك ومن لا يؤمن بك. فنزلت هذه الآية.. هذا قول ابن عباس (٤).

(١) زاد المسير ج ٣ ص ٣١٦.

(٢) زاد المسير ج ٤ ص ١٧٧.

(٣) زاد المسير ج ٨ ص ١٨٠.

(٤) زاد المسير ج ٩ ص ٥١٠.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿وَسْتَغْفِرُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ سورة الرعد آية ٧، اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال، أحدها: أنها نزلت في كفار مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يأتهم بالعذاب استهزاء منهم بذلك قاله ابن عباس (١).

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ سورة عبس آية ٣٧، ذكر أن سبب نزولها. روى أنس بن مالك قال: قالت عائشة للنبي ﷺ: أنحشر عرأة؟ قال نعم. قالت واسوأته، فأنزل الله تعالى ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾.

### الأحكام الفقهية:

كان ابن الجوزي لا يترك حكماً من الأحكام الفقهية إلا تعرض له وذكر الآراء التي قيلت فيه مع عدم التعرض للأرجح أو الصحيح اللهم إلا على لسان القائلين أنفسهم، ونرى ذلك في كل الآيات التي تحتاج إلى أحكام فقهية وأدلى فيها العلماء بأرائهم وخاصة المذاهب الفقهية الأربعة وبعض تلاميذهم من الذين يلونهم. وترى ذلك واضحاً في كل تفسيره، وكلما كان يدلي برأيه. فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ سورة البقرة آية ١٧٩ يقول: نقل ابن منصور عن أحمد: إذا قتل رجل رجلاً بعضاً أو خنقه، أو شدخ رأسه بحجر، يقتل بمثل الذي قتل به، فظاهر هذا أن القصاص يكون بغير السيف ويكون بمثل الآلة التي قتل بها. وهو قول مالك والشافعي، ونقل عن حرب: إذا قتله بخشبة قتل بالسيف، ونقل أبوطالب إذا خنقه قتل بالسيف، فظاهر هذا أنه لا يكون القصاص إلا بالسيف وهو قول أبي حنيفة رحمه الله (٣).

(١) زاد المسير ج ٤ ص ٣٠٥.

(٢) زاد المسير ج ٩ ص ٣٥، ٣٦.

(٣) زاد المسير ج ١ ص ١٨١.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ سورة البقرة آية ١٨٤، يقول: وليس المرض والسفر على الإطلاق فإن المريض إذا لم يضر به الصوم لم يجز له الإفطار، وإنما الرحمة موقوفة على زيادة المرض بالصوم، واتفق العلماء أن السفر مقدر واختلفوا في تقديره: فقال أحمد ومالك والشافعي أقله مسيرة ثلاثة أيام: مسيرة أربعة وعشرين فرسخاً، وقال الأوزاعي أقله مرحلة يوم. مسيرة ثمانية فراسخ<sup>(١)</sup>.

وعند تفسير قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ﴾ سورة المائدة الآية ٥ يقول:

فأما أهل الكتاب فهم اليهود والنصارى، وطعامهم ذبائحهم: هذا قول ابن عباس والجماعة، وإنما أريد بها الذبائح خاصة لأن سائر طعامهم لا يختلف بمن تولاه من مجوسي وكتابي وإنما الذكاة تختلف. فلما خص أهل الكتاب بذلك دلّ على أن المراد الذبائح، فأما ذبائح الجوس فأجمعوا على تحريمها، واختلفوا في ذبائح من دان باليهودية والنصرانية من عبدة الأوثان. فروى ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب. فقال: لا بأس بها. وتلا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَّهُمْ﴾ المائدة آية ٥١. وهذا قول الحسن وعطاء بن أبي رباح والشعبي وعكرمة، وقتادة والزهري والحكم وحامد، وقد روي عن عليّ وابن مسعود في آخرين أن ذبائحهم لا تحل، ونقل الخرقى عن أحمد في نصارى بني تغلب روايتين:

إحداهما: تباح ذبائحهم وهو قول أبي حنيفة ومالك.

الثانية: لا تباح. وقال الشافعي من دخل في دين أهل الكتاب بعد نزول القرآن لم يباح أكل ذبيحته<sup>(٢)</sup>.

وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَكُنَّ بِهَا وَزِينَةٌ﴾ سورة النحل آية ٩.

(١) زاد المسير ج ١ ص ١٨٥.

(٢) زاد المسير ج ٢ ص ٢٩٥.

ويجوز أكل لحم الخيل، وإنما لم يذكر في الآية لأنه ليس هو المقصود، وإنما معظم المقصود بها الركوب والزينة. وبهذا قال الشافعي وقال أبو حنيفة ومالك: لا تؤكل لحوم الخيل<sup>(١)</sup>.

## اللغة والنحو :

لقد اهتم ابن الجوزي اهتماماً كبيراً باللغة العربية والنحو ويظهر ذلك من خلال تفسيره. ولقد ورد ذلك أيضاً في مقدمة تفسيره للجزء الأول، حيث جاء في المقدمة: «لم يفته وهو يفسر مفردات القرآن أن يذكر اشتقاقها استكمالاً للمعنى وزيادة في الفائدة»<sup>(٢)</sup>.

فقد كان يورد الروايات والآراء التي وردت في تفسير اللفظ وما أيدها من الأشعار العربية والدلالة على معناها إلا أنه لم يكن يتعرض لها بالتعليق برأيه بل كان يوردها مجردة عن التعليق بمعنى كل قائل واستشهاده، ثم بالنحو والإعراب وفي أحيان كثيرة يعرض للقراءات على الرفع أو على النصب أو خلافة. فمثلاً عند تفسيره لسورة الفاتحة قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ﴾ يقول: فأما الرب فهو المالك ولا يذكر هذا الاسم في حق المخلوق إلا بالإضافة، فيقال: هذا رب الدار، ورب العبد. وقيل هو مأخوذ من التربية.

قال شيخنا أبو منصور اللغوي، يقال: ربَّ فلان صنيعته يربها ربًّا : إذا أتمها وأصلحها فهو ربُّ وراب. قال الشاعر :

برب الذي يأتي من الخير إنه إذا سئل المعروف زاد وتمما

قال: والرب يقال على ثلاثة أوجه، أحدها: المالك يقال: رب الدار، والثاني:

المصلح يقال: رب الشيء، والثالث: السيد المطاع قال تعالى: ﴿فَيَسَّئِرْ رَبَّهُ، خَمْرًا﴾ سورة يوسف آية ٤١. والجمهور على خفض باء رب. وقرأ ابن السمين

(١) زاد المسير ج ٤ ص ٤٣١.

(٢) زاد المسير ج ١ ص ٤.

وعيسى بن عمر بنصبها، وقرأ أبو رزين العقيلي، والربيع بن خيثم، وأبو عمران الجوني برفعها<sup>(١)</sup> وترى الإعراب والخلافات النحوية واضحة جلية عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ سورة آل عمران آية ٣٠. قال الزجاج نصب اليوم بقوله (ويحذر كم الله نفسه) في ذلك اليوم. قال ابن الأنباري: يجوز أن يكون متعلقاً بالمصير، والتقدير وإلى الله المصير يوم تجد، ويجوز أن يكون متعلقاً بفعل مضمراً، والتقدير: اذكر يوم تجد. وفي كيفية وجود العمل وجهان أحدهما: وجوده مكتوباً في الكتاب، والثاني وجود الجزاء عليه<sup>(٢)</sup>.

ومثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ سورة النساء آية ٨١، قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ نزلت في المنافقين كانوا يؤمنون عند رسول الله ﷺ ليؤمنوا فإذا خرجوا خالفوا، هذا قول ابن عباس. قال الفراء والرفع في طاعة على معنى أمرك طاعة.

قوله تعالى: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ قال ابن قتيبة والمعنى فإذا برزوا من عندك أي خرجوا. بيَّت طائفة منهم غير الذي تقول: أي: قالوا وقدروا ليلاً غير ما أعطوك نهراً. قال الشاعر:

أتوني فلم أرض ما بيتوا وكانوا أتوني بشيء نُكْر  
والعرب تقول: هذا أمر قد قدر بليل، وفرغ منه بليل، ومنه قول الحارث  
ابن حلزة:

أجمعوا أمرهم عشاء فلما أصبحوا أصبحت لهم ضوضاء  
وقال بعضهم بيَّت بمعنى بدّل وأنشد:

وبيت قولي عند المليك قاتلك الله عبداً كفورا<sup>(٣)</sup>

(١) زاد المسير ج ١ ص ١١.

(٢) زاد المسير ج ١ ص ٣٧٢.

(٣) زاد المسير ج ٢ ص ١٤٢، ١٤٣.

فإننا نرى اللغة والإعراب وأشعار العرب في تفسير تلك المفردات اللغوية ورواية الشعر للاستشهاد وتفسير الألفاظ هي الطريقة المشهورة لابن عباس رضي الله عنه الذي قد نقل عنه ابن الجوزي. ومن أهم مصادره وكذلك نجد المعاني البلاغية واضحة بارزة.

ومثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ سورة الأعراف آية ٩٢ فيها أربعة أقوال: القول الأول: كأن لم يعيشوا في دارهم، قاله ابن عباس والأخفش قال حاتم طيء:

غنينا زمانا بالتصعلك والغنى فكلا سقانا بكأسيهما الدهر  
فما زادنا بغيا على ذي قرابة غانا ولا أزرى بأحسابنا الفقر  
قال الزجاج: معنى غنينا: عشنا — والتصعلك — الفقر — والعرب تقول  
للفقير صعلوك.

والثاني: كأن لم يتنعموا فيها، قاله قتادة.

والثالث: كأن لم يكونوا فيها، قاله ابن زيد ومقاتل.

والرابع: كأن لم ينزلوا فيها، قاله الزجاج — قال الأصمعي — المغاني —  
المنازل: يقال غنينا بمكان كذا. أي نزلنا به. وقال ابن قتيبة كأن لم يقيموا فيها.  
ومعنى غنينا بمكان كذا: أقمنا. قال ابن الأنباري وإنما كرر قوله ﴿الَّذِينَ  
كَذَّبُوا شُعَيْبًا﴾ للمبالغة في ذمهم: كما تقول: أخوك الذي أخذ أموالنا، أخوك  
الذي شتم أعراضنا<sup>(١)</sup>.

ومثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَنِّي اللَّهُ شَكُّ﴾ سورة  
إبراهيم آية ١٠، يقول: هذا استفهام إنكار والمعنى لا شك في الله أي في  
توحيده (يدعوكم) بالرسول والكتب (ليغفر لكم من ذنوبكم) قال أبو عبيدة —  
من زائدة — كقوله: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ سورة الحاقة آية ٤٧  
قال أبو ذؤيب:

(١) زاد المسير ح ٣ ص ٢٣٢، ٢٣٣.

جزيتك ضعف الحب لما شكوته وما إن جزاك الضعف من أحد قبلي<sup>(١)</sup> ومثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا تَأْتِيًا﴾ سورة الواقعة الآية ٢٥ ، يقول : فإن قيل التائم لا يسمع فكيف ذكره مع المسموع؟ فالجواب أن العرب يتبعون آخر الكلام أوله، وإن لم يحسن في أحدهما ما يحسن في الآخر، فيقولون: أكلت خبزاً ولبناً، واللبن لا يؤكل، وإنما حسن هذا لأنه كان مع ما يؤكل. قال الفراء أنشدني بعض العرب :

إذا ما الغايات برزن يوماً وزججن الحواجب والعيونا  
قال والعين لا ترجع وإنما تكحل فردها على الحاجب لأن المعنى يعرف<sup>(٢)</sup>.

### موقفه من الإسرائيليات :

لقد جاء في مقدمة تفسير «زاد المسير» في الجزء الأول منه ما يظهر موقفه من الإسرائيليات التي ذكرها وأوردها في تفسيره، فقد ذكر في المقدمة «ومن إيراد طائفة غير قليلة من الأخبار الإسرائيلية الغريبة التي أغنانا الله عنها بما هو أصح منها وأنفع وأوضح وأبلغ وغالبه مما لا يتعلق به كبير فائدة، ولا حاصل له مما ينتفع به في الدين»<sup>(٣)</sup>.

فراه قد روى بعض الأخبار الإسرائيلية عن رواة اشتهروا برواية تلك الأخبار من أمثال كعب الأحبار، ووهب بن منبه، والسدي وغيرهم كأبي صالح الكلبي.

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ﴾ سورة الأنبياء آية ٨٣ - ٨٤.

(١) زاد المسير ج ٤ ص ٣٥٠.

(٢) زاد المسير ج ٨ ص ١٣٨.

(٣) زاد المسير ج ١ ص ٥.



يذكر قصصاً طويلة عن أيوب لا يتسع المقام لذكرها. رواها عن وهب ابن منبه وهي رواية غريبة لا يصدقها العقل أو المنطق ولا تليق بمقام الأنبياء لما فيها من المنافاة لمقامهم عند الله.

وقد ذكر هذه القصة في تفسيره في الجزء الخامس من زاد المسير من ص ٣٧٥ إلى ص ٣٧٨.

ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ﴾ سورة النمل آية ٣٥ يسرد في ذلك قصة طويلة هي أقرب ما تكون إلى الخيال. يقول: إنها بعثت ثلاث لبنات من ذهب في كل لبنة مائة رطل وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة، وثلاثين وصيفا، وثلاثين وصيفة، وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف الذكر من الأنثى، ثم كتبت إليه، إني بعثت إليك هدية فأقبلها وبعثت إليك بياقوتة طولها شبر، فأدخل فيها خيطا واختم على طرفي الخيط بخاتمك، وقد بعثت إليك ثلاثين وصيفة وثلاثين وصيفا فميز بين الجوارى والغلمان، فجاء أمير الشياطين فأخبره بما بعثت إليه، فقال له: انطلق فافرش على طريق القوم من باب مجلسي ثمانية أميال في ثمانية أميال [لبناً] من الذهب<sup>(١)</sup>.

وهكذا حتى نهاية القصة وقد نسبها إلى ابن عباس، وقد علق ابن كثير رحمه الله عليها قائلاً: والله أعلم أكان ذلك أم لا؟ وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات. ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿فَأَوْقَدْ لِي بَنَاهُمْ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَل لِي صَرْحًا﴾ سورة القصص آية ٣٩. نراه قد ذكر رواية غريبة عن بناء الصرح والعمال والفعلة وأنهم خمسون ألف بناء سوى الأتباع إلى آخر الرواية ورميه بالنشابه وأنها رجعت ملطخة بالدم، فقال: قتلت إله موسى<sup>(٢)</sup>. وقد روى هذه الرواية الطبري عن السدي ورواها السيوطي عن السدي وقد علق عليها القرطبي قائلاً: والله أعلم بصحة ذلك.

(١) زاد المسير ج ٦ ص ١٧٠.

(٢) زاد المسير ج ٦ ص ٢٢٣.

ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَهَلْ آتَاكَ نَبُوءُ الْخَصْمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ سورة ص آية ٢٢. فقد روى عن وهب أنه قال: كانت الحمامة من طيور الجنة، وقال السدي تصور له الشيطان في صورة حمامة. قال المفسرون: إنه لما تبع الحمامة رأى امرأة في بستان على شط بركة لها تغتسل، وقيل بل على سطح لها، فعجب من حسنها، فحانت منها التفاتة فرأت ظلها، ففضت شعرها فغطى بدنها فزاده ذلك إعجاباً بها، فسأل عنها، فقيل هذه امرأة أوريا، وزوجها في غزاة فكتب داود إلى أمير ذلك الجيش أن ابعث أوريا إلى موضع كذا وكذا وقدمه قبل التابوت، وكان من قدم قبل التابوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح عليه أو يستشهد<sup>(١)</sup>.

إلى نهاية القصة التي لا تليق بشخص عادي فما بالك بنبي من أنبياء الله. وعن سعيد بن المسيب والحارث الأعور أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص، جلده مائة وستين جلدة وهي حد الفرية على الأنبياء<sup>(٢)</sup>. ومثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ سورة ص آية ٣٣.

يقول: ولقد فتنا سليمان أي ابتليناها وامتحنناه بسلب ملكه ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً﴾ أي على سريره «جسداً» وفيه قولان : أحدهما: أنه شيطان قاله ابن عباس والجمهور، وفي اسم ذلك الشيطان ثلاثة أقوال أحدها: أنه صخر، والثاني أنه آصف، إلى آخر هذه القصة التي ذكر فيها سبب الابتلاء. وكانت في خصومة قضى فيها بالحق إلا أن هواه كان مع أهل زوجته الذين كانوا طرفاً في القضية، وقد ذكر هذه القصة في الجزء السابع من ص ١٣٢ إلى ص ١٣٦.

وقد علق على هذه الأقوال بعض المفسرين كابن كثير وقال إنها من

(١) زاد المسير ج ٧ ص ١١٢ — ١١٧.

(٢) التفسير والمفسرون ج ١ ص ٤٧٩.

الإسرائيليات. وقال الحافظ بن حجر في تخریج أحاديث الكشاف ص ١٤٣ :  
وأما ما يحكى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان عليه  
السلام فالله أعلم بصحته. وقد علق ابن كثير على قصة إعطاء جرادة الخاتم  
حين ذهابه إلى الخلاء بإسناده إلى ابن عباس ولكنه يقول — ولكن الظاهر  
أنه تلقاه — إن صح عنه من أهل الكتاب.

وهكذا نرى أن جميع تلك القصص قد نقلها ابن الجوزي عن الإسرائيليات  
وحشا بها تفسيره حشوا مما لا يليق في حق إنسان عادي فكيف بالأنبياء؟

### ترجيحه بعض الآراء على بعض :

قلما كان لابن الجوزي نظرة ترجيحية في الأقوال أو ترجيح رأي على رأي  
آخر، وإنما كان يسرد الآراء سرداً على لسان قائلها دون أن يعقب عليها أو  
يكون له رأي فيها، وقد ذكر ذلك في مقدمة التفسير «وكذلك لم يحاول ترجيح  
رأي على رأي أو معنى على معنى، ولا ناقش ما يحكيه من أقوال إلا في  
مواضع قليلة»<sup>(١)</sup>.

فمثلاً عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً﴾  
سورة ص آية ٣٣. وبعد أن يذكر الأقوال التي يراد بها الجسد يقول:  
والمفسرون على القول الأول. ونحن نذكر قصة ابتلائه على قول الجمهور<sup>(٢)</sup>  
وهو يقصد بالقول الأول الذي قاله ابن عباس والجمهور أن الذي ألقى على  
الكرسي شيطان، وهذه من نظراته الترجيحية القليلة.

وبعد ذلك تذكر القصة كيفية ضياع الخاتم، ويذكر ابن الجوزي كل تلك  
الأقوال الصحيح منها والدخيل من أهل الكتاب والإسرائيلية فلا يعلق عليها  
بشيء، مع أهمية هذا لأنه يمس نبياً من الأنبياء. والأنبياء لهم العصمة وهم  
منزهون عن كل ما لا يليق.

(١) زاد المسير ج ١ ص ٥.

(٢) زاد المسير ج ٨ ص ١٣٥.

ومن نظراته الترجيحية القليلة أيضاً، أنه علق على قصة الشيطان الذي استولى على ملك سليمان: هل كان يأتي نساء سليمان، فبعض الأقوال ذكرت أنه كان يأتيهن في زمن الحيض، والقول الآخر أنه لم يقدر عليهن. وقد علق عليها ابن الجوزي قائلاً: وهذا هو الصحيح: أي عدم إتيانه لهن.

ومن نظراته الترجيحية أيضاً: أنه علق على قصة سليمان واستيلاء الشيطان على ملكه، بأنه آصف الذي قال لسليمان عندما فتن: أنا أقوم مقامك إلى أن يتوب الله عليك، فقام في مقامه وسار بالسيرة الجميلة. وقد علق ابن الجوزي على هذا بقوله: وهذا لا يصح ولا ذكره من يوثق به.

وقد كانت هناك أشياء تمس العقيدة فلم يتعرض لها بالرأي أو الترجيح مثل وجود الأوثان في بيت سليمان وعبادتها وخصوصاً وأن العبادة استمرت أربعين يوماً كما تقول الرواية، وقد علق عليها بعض المفسرين الآخرين.

وكذلك في قصة امتحان داود عليه السلام وما ذكر من تلك القصة الطويلة والافتراءات التي تقول برؤيته لإمرأة أوريا وحبها ورغبتها فيها، يذكر ذلك كله ابن الجوزي دون أن يتعرض له بالتعليق أو التكذيب وخصوصاً وأنه مروى عن وهب بن منبه وهو ممن اشتهروا بالإسرائيليات. ولا يزيد عن قوله «هذا قول وهب بن منبه».

وكذلك في قصة أيوب عليه السلام وما كان من امتحانه وابتلائه بمرضه وإعراض الناس عنه، وسبب هذا الإبتلاء، وقد رويت كذلك عن وهب بن منبه وقيل عنها: إن بها غرابة، وقيل كذلك إنها من الإسرائيليات، ولم يعلق ابن الجوزي برأيه أو يدلي بدلوه.

ومن النظرات الترجيحية القليلة التي أبداها عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ سورة يوسف آية ٢٥، قال: وفي البرهان ستة أقوال: أحدها: أنه مثل له يعقوب. روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: نودي يا يوسف أتزني فتكون مثل الطائر الذي نتف ريشه فذهب يطير فلم يستطع،

فلم يعط على النداء شيئاً، فنودي الثانية فلم يعط على النداء شيئاً فتمثل له يعقوب فضرب صدره، فقام فخرجت شهوته من أنامله.

والثاني: أنه جبريل عليه السلام، والثالث: أنها قامت إلى صنم في زاوية البيت فسترته بثوب، فقال لها يوسف: أي شيء تصنعين؟ قالت أستحي من إلهي هذا أن يراني على هذه السوأة. فقال: أتستحين من صنم لا يعقل ولا يسمع، ولا أستحي من إلهي القائم على كل نفس بما كسبت، فهو البرهان الذي رأى.

والرابع: أن الله بعث إليه ملكاً فكتب في وجه المرأة بالدم ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ الاسراء آية ٣٢.

والخامس: أن سيده دنا من الباب، والسادس: أن البرهان هو علم ما أحل الله مما حرم الله، فرأى تحريم الزنا. قال ابن قتيبة: رأى حجة الله عليه وهي البرهان<sup>(١)</sup>.

فكان من تعليق ابن الجوزي عليه بأن قال:

وهذا هو القول الصحيح وما تقدمه فليس بشيء وإنما هي أحاديث من أعمال القصاص، وقد أشرت إلى فسادها في كتاب «المغني في التفسير» وكيف يظن بنبي كريم أنه يُخَوَّفُ وَيُرْعَبُ ويضطر إلى ترك هذه المعصية وهو مُصَرَّرٌ هذا غاية القبح<sup>(٢)</sup>.

تلك هي النظرات الترجيحية التي أبدى بعضها ابن الجوزي وهي قليلة إذا قيست على غيره من المفسرين الذين يدلون بآرائهم أو يرجحون بعض الآراء على بعضها الآخر بما لهم من خبرة وعلم دون أن يتركوا القارىء يتخبط في تلك الأقوال لا يدري الصحيح منها أو غير الصحيح أو الأحسن أو الأفضل.

(١) زاد المسير ج ٤ ص ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩.

(٢) زاد المسير ج ٥ ص ٣١٠.

## وفاة ابن الجوزي :

بعد حياة حافلة بالعمل الدائب المستمر لخدمة الإسلام ورفعة شأن السنّة المحمدية ومحاربة البدع والمبتدعة مرض الشيخ مدة لا تزيد على خمسة أيام توفى على أثرها رحمه الله رحمة واسعة.

وكانت وفاته ليلة الجمعة الثاني عشر من رمضان بين العشاءين سنة سبع وتسعين وخمسائة، ودفن من الغد في باب الحرب، وأجمع من ترجموا له على أن يوم وفاته كان يوماً مشهوداً في بغداد، فقد ازدحم الناس لتشييعه إلى مثواه الأخير، وغُلقت الأسواق، وأفطر بعضهم لشدة الزحام والحر ولم يصل إلى حفرته عند قبر الإمام أحمد بن حنبل إلى وقت صلاة الجمعة، وحزن الناس عليه كثيراً حتى قيل لم يخلف بعده مثله<sup>(١)</sup>.

ذلك هو ابن الجوزي الذي أوقف حياته على العلم والدراسة وخدمة الدين ورفع رايته لمحاربة التيارات المعادية للإسلام، حتى ولو كلفته سجنه ونفيه. ذلك هو ابن الجوزي الإمام المحدث الفقيه العالم الذي فسر القرآن على منبره، المؤلف صاحب التصانيف العديدة الذي التزم في تفسيره بالمأثور لا بطريقة التفسير بالرأي.

جزى الله ابن الجوزي خيراً على ما قدمه للإنسانية من ثروة ضخمة وما قدم للإسلام من خير ولأهله من نفع.. والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

(١) صفة الصفوة ج ١ ص ١٠.